

CARO MEA VERE EST CIBVS, & sanguis meus verè est potus. Ioan. 6. in cap.

NVNCA pudo nuestro reconocimiento desempeñarse de obligaciones, sin quedar gloriosamente vencido de los beneficios de Dios; pero si en alguna ocasion acertò a desahogarse nuestra correspōdencia, en ninguna mas que en la presente, donde compitiendo en este nueuo jardin de la Iglesia el adorno con la nobleza a esmeros de la deuocion, celebramos las glorias de vn Dios, que enamorado del hombre, gustò quedarse enel mundo entre cortinas candidas de pan, y entre accidētes rojos de vino: en cuyo nombre, y a cuya exaltacion se ha fundado este religioso Conuento. Preuencion asseada, contra lo desayrado de vna emulacion, començar por Dios el edificio, que es vana la porfia de los hombres, si es Dios primera piedra de su fundacion; pero con vna diferencia cortesana de beneficios, que al fundar es piedra con alusion de metafora, y al celebrar oy essa fundacion, se ofrece carne con sazon de verdadera comida. Mi carne (dize este Señor por san Iuan) es manjar verdadero. Si es verdadero comerанle pocos, que hā dado los mas en apetecer lo fingido, porque nadie cuyda lo prouechoso, sino lo dulce. Mi sangre es verdadera beuida. Que la del mundo mas enciende sedes, que satisfaze voluntades. Que pocos platos siruio a esta mesa el amor, pues no fue de escaso, sino de liberal, pues sagradamente impaciēte qui-

ſo ſeruirlo todo en vn plato, quedando de liberal agotada ſu omnipotencia, pues ſi pudo repetir el don, no ſe hallò con fuerças para aumentar la dadiua. Quien come mi carne, y beue mi ſangre ſe transforma en mi, y yo viuo en el. Mucho tẽdrà que hazer eſte manjar con algunos que ſon muy del vicio, y lleuaran mal dexarſe por mucho tiempo, quando aun lo ſientẽ por pocos dias. Como yo viuo por mi Padre (proſigue el Texto) el que me come viuira por mi. Ya no ay eſcuſa para no llegar a eſta meſa, pues quando la dilacion no la acierte a perſuadir, el interes la deue anelar, que quien no viue vida agena, ſiempre viue de amor proprio. Eſte es el pan que baxò del Cielo. Para que ſino obligare lo vtil, conuide a lomenos lo peregrino. No ha de ſer eſte pã como el manà, que ocaſionaua muertes, ſino ſuſtento celeſtial que dè vida. Eſcuſar virtudes que ocaſionan dolores tiene diſculpa en nueſtra fragilidad, pero no admitir las que traen conſigo comodidades, ni aun en nueſta tibieça tiene diſculpa. Los antiguos comieron el manà, y murieron. Aqui ya de antemano ha de ir preuenida eſſa diligencia, que quien no ha muerto al mundo, no ha de viuir para Dios. Feliz muerte la que ſe cambia por vida eterna, como deſdichada vida la que fenece con la temporal. Pan dize Chriſto que es, y del Cielo. Viſto eſtà que le trajo de allà la mas diuina Ceres que es MARIA, y aſsi a ella le toca la diſpoſicion de la meſa, mediante la gracia, obliguemosla con la Oracion ordinaria.

Aue Maria.

CARO MEA VERE EST CIBVS, & sanguis meus verè est potus, Ioann. 6.

TARDOS passos los de vna dicha, para diligencias apresuradas de vna desgracia, pues quando esta se traça, sin que la pueda remediar el cuydado, ni preuenir el recelo, aquella no se consigue sino es a torméto s de vna paciencia, y a martirios de vna esperança. Que poco es menester para diligenciar vn afan, y q̃ de passos suele costar vn deleyte! Vna pesadumbre, no ha menester pies agenos para lastimar vn coraçó, que ella misma se entra por las puertas; pero vn gozo necessita le solicite el cuydado, le diligécie la costa, y le merezca la esperança. Bien pensado de Seneca epistola 92. *Esset aliquod imbecillitatis nostræ solatium, rerumq; nostrarum, si tanta celeritate reparentur cuncta, quanta finiuntur. Nunc incrementa lentè exeunt festinatur in damnum.* Bien se pudiera pedir albricias nuestra vétura, sino costara mas tiempo el conseguir, que cuesta el padecer, pues no ay tabardillo que no sea actiuo, ni medicina que no sea lenta. En muchos siglos no produjo vna selua, lo que en breues oras abrasó vna llama; verdad tan experimentada como costosa. *Seneca epist. 92.*

§ I.

Que vna desgracia ha menester poco para trazarse, y vna dicha mucho para conseguirse.

LLega el pueblo de Dios al mar Bermejo, auiédo costado prodigios tantos su salida, que oluido la naturaleza sus leyes, y quebrantaron sus fueros los elementos, quando arrepentido el Barbaro, arma su gente, y sigue su alcanze, el mar estorua el passo; el pueblo se hallaua sin preuenciones de guerra. Al fin Moyses hiere las aguas, que aprisionadas en su misma veneracion le franquean el passo, y por que no estoruasse algun pãtano la prisa con que el pueblo pretendia su escape, vn viento abrasador secò el camino

Exod. 14 corriendo toda la noche: *Cum extendisset Moyses manum super mare, abstulit illud Dominus flante vento vehementi, & vrente tota nocte, & vertit in siccum.* Ya camina el pueblo haziendo poluo en lo mas profundo del mar, y auuque pudo el prodigio detener el orgullo inconstante de las aguas, no acertò a moderar el corage ciego de los Gitanos. Calanse en su seguimiéto, ya se acercan, ya hieren la retaguardia, ya rompen los esquadrones, quando en el mayor peligro, q̃ fue al despuntar del Alua, buelue Moyses a tocar cõ la vara las aguas, y despeñandose montes de cristal salado, a su antigua madre, en vn instante acabò el

Exod. 14 fracaso, lo que en muchas oras no pudo la diligencia. *Cumq; extendisset Moyses manum contra mare, reuersum est primo diluculo ad priorem locum.* Aqui mi dificultad: Si en vna y otra ocasion es la misma vara la que hiere el mar, como para detenerle es menester, que vn viéto abrego sople toda la noche, *Flante vento vehemẽti, & vrente tota nocte?* No siendo menester mas que vn instante para desatarle, *primo diluculo.* Es menos dificultoso resoluer montes en agua, que enfrenar las aguas hasta llegar a ser montes? No. Pues, si para que los raudales oluiden su corriéte es menester toda vna noche *Tota nocte,* como para que los muros oluiden

su

su constancia,basta vn instante. *Primo diluculo?* Ya està dicho: El detener las ódas,no es para dar passo al Hebreo, para que dichoso escape, y feliz no se anegue? Si. El boluer los raudales a sus antiguos corrientes, no es para que se anegue el Gitano: *inuoluit eos Dominus in medijs fluctibus?* Es verdad; pues ay tanta diferécia de vna desgracia a vna dicha, que vna desgracia se traça en vn instante, *primo diluculo*, y vna felicidad apenas se consigue en toda vna noche, *tota nocte.* Al atropellarse las aguas, y anegar los Gitanos, no es menester viẽto que lo solicite, que ello mismo se haze: *reuersumest mare*; pero para dar passo al Hebreo, serà menester, Dios, vara, Moyses, ayre, y toda vna noche: *Abstulit illud Dominus, &c. Incrementa lentè exeunt festinatur in damnum.* Que bié Cayetano al proposito. *Præcepit Deus, vt mediante virga Moysis reuertantur aquæ in locum suum ad operiendum Ægyptios.* Para el naufragio de los Egipcios, no es menester mas q̃ vna vara; pero para la dicha de los Hebreos, Dios, y vara es menester: tan veloces son las desgracias, y tan espaciosas las dichas. *Caietan. hic.*

Ya experimentò Ionas esto mismo: Ardia el Sol tan alentado, que ni la mortificacion del Profeta pudo sufrirle; busca sombra en que guarecerse, y despues de auerse cãsado su industria en fabricar vna enramada, fue menester criase Dios milagrosamente, vna yedra, que creciendo de braços, trepò desde la rayz, hasta la copa de vn olmo, pagandole el arrimo con que crece, en la gala con que le viste. *Præparauit Dñs hederam, & ascendit super caput Ionæ.* A presurado fue este subir de la yedra; pero no tanto, que no gastase algun tiempo en crecer: mas apenas se vieron los rayos del Sol por la mañana, quando vn gusanillo con su veneno marchitò todo el verdor de la yedra. *Ionæ 4.*

Parauit Deus vermem ascensu diluculi in crastinum, & percusit hederam, & exaruit. O amparos de criaturas, que dello costays, y que presto feneceys! Al primer resplandor fenecio la yedra. Pues afè que necesitò de arrimo para subir, y de tiempo para crecer, no se yo como vn gusanillo bastò para marchitarla. *Nox erat media* (dixo Basilio) *& virescens colocyntha in faciem tecti explicata Ionam circuntegebat, sed è vestigio solis siccatur planta, citius perijt, quam germinarat.* El marchitarla vn gusano fue mas breue (dize Basilio) que el darla ser vn prodigio. A diligēcias de vn milagro crecio lēta, y aprisas de vna desgracia se marchitò en vn instante, *citius perijt, quam germinarat.* Asi, que ha menester mas tiempo, y mas diligencias vna dicha, que vn infortunio? y que fuera consuelo grande, si no costara mas vna dicha, que suele costar vn daño? *Esset aliquod imbecillitatis nostræ solatium, si tanta celeritate reparentur cuncta, quanta finiuntur.* Pues oy nos vemos a dos luzes dichosos, sin mayor costa, que nos vimos infelizes antes. Porque si miramos la fundaciō deste Religioso Conuento, quien no dixera, auia de retardar nuestra dicha la prisa de vna contradicion tan declarada, la instancia de vna apariencia de inconueniētes, el aprieto de vn zelo al parecer justificado; pero mirad los efectos, y vereys como se nos concertò el bien, sin mas costa, ni mas diligencias que pudo prometer el mal; pues puedo dezir con verdad, que el mismo impedimento fue el resguardo mas seguro para su fundacion. Y si desatentos a tanta materia de obligacion, boluemos los ojos al Euangelio, hallarèmos cōfirmada nuestra buena fortuna. Que bastò para perder el hombre el estado de la gracia en q̄ Dios le crio? Vn comer, vn instante; y como nos recobramos? Con esso mismo; *Caro mea verè est cibus, & sanguis*

S. Basil. de seleuc. orat. 6.

guis meus verè est potus, qui manducat hunc panem viuet in æternum. Tan violenta nos captiuò la muerte, que no gastò mas tiempo, ni mas diligencias que las que pide comer vn bocado. Pero tan actiua nos mejora la vida, que con esso mismo no solo se repara el daño, sino que se adquiere lo que no pudo la desdicha quitarnos. Gran valentia la de este pan, tan empeñado en hazernos bien.

§ 2.

Que no es ya menos ligera la dicha, que fue veloz la desgracia.

PRessos se hallaron en Egypto dos criados de Faraon, y sobre la inteligencia de dos sueños que auian tenido, pusieron por juez arbitro de la verdad a Ioseph. Yo soñaua, dize el primero, que la humildad de vna vid, vestia pomposas, y verdes ojas, y que brotando las vitales preñezes de sus esmeraldas en flores, ayudadas del tiempo sazonaron en frutos, sin que mano tosca de labrador la podase, ni necessitase de su cultiuo; alfin cogi las vbas, y las ofreci en licor generoso a mi dueño. El segundo refiere tambien su sueño: Representoseme en la fantasia, que lleuaua sobre mi cabeça vn azafate adornado de regalos a mi Rey (que los de vn señor suelé ser no poco afan para los criados) y sin que aprobechase el cuydado, ni bastase la diligencia, las aues atraydas del cebo, por lograr vn gusto, atropellaron vn riesgo, y se las comieron. Oye Ioseph los sueños, y declara los sucessos. Al de la vid le dize, que dentro de tres dias se verà restituydo a su valimiento: *Tres adhuc dies sunt, post quos recordabitur Pharao ministerij tui, & restituet te in* *Gene. 40*

gra-

gradum priſtinum. Al otro le dize, que dentro del miſmo tiempo ſe ha de ver en vn palo, ſiendo ſuſtento de las aues: *Tres adhuc dies ſunt, poſt quos auferet Pharao caput tuum*. Paſſo interprete entendido, q̃ tiene vueſtro dezir tanto de miſterioſo, como de dificultoſo, y grande. Si ſon tan diuerſos los ſuceſſos, como han de ſer tan yguales los plaços? Vengo en que el vno aya de perder tan breuemente la vida (que vna deſgracia ella miſma ſe diligencia) pero que el otro no aya de gaſtar mas tiempo en boluer a ſu dignidad, parece dificultoſo: Quãdo ſe dio tãta priſa la felicidad como la deſgracia? ò quando ſe alcanzò tan breuemente vn premio, como ſe decretò vn caſtigo? Dezid por lo menos, que el vno morira dentro de tres dias, y el otro conſeguirà ſu pretenſion dentro de tres años, que abuen ſeguro, no ſerà largo plaço para pretender aunque ſean tres dias, prolixo tiempo para morir: Aſsi auia de ſer, dize Lyra, ſi eſſe caliz no fuera de aquella vid generoſa de Chriſto, pero el Copero es tan afortunado, que ofrecio vino, y cõ el eſtà ya tan en otro andar nueſtro bien, que no gaſtarà mas tiempo en conſeguirſe, q̃ pudiera gaſtar el mal: tres dias ſobran para fraguarſe vn tan gran trabajo, como padecer la muerte. Pues con eſſe caliz no ſeran meneſter mas plaços para reſtituirſe a la vida, *vitis illa*
Lyra hìc. *Chriſtus eſt, qui ait: Ego ſum vitis vera*, dize Lyra, ya no ſe dilata el fauor mas tiempo, que el caſtigo, tres dias el vno, y tres el otro: lo que el Copero ofrece es a Chriſto en vino, y apreſuraſe tanto con el nueſtro buen deſpacho, q̃ ſi haſta aora la deſgracia ſe adelãtò ſiempre a la buena fortuna, ya primero ſe reſtituye el Copero a palacio, q̃ el Guardamangel perezca en el leño, *vitis illa Chriſtus eſt*. Lleguese pues oy con eſte pan a adquirirſe vida el Chriſtiano *viuet*, ſi con otro

comer

comer abrio entrada a la muerte, y no cueste ni mas diligencia, ni mas tiempo lo vno, que tuuo de costa lo otro.

No os acordays de aquel enigma, ò sueño que le propusieron a Daniel en el cap. 2? Era (dize) vna estatua sobre toda imaginacion grande, y para que lo fuesse en los misterios, tenia la cabeça de oro, pechos, y braços de plata, el cuerpo de bronze: finalmente, metales, que ni temen los assaltos mudos del tiempo, ni los combates insensibles de los dias; pero ò fragilidad humana! que al golpe de vna pedreçuela desprẽdida acaso de vn mõte, desuanecieesse aquella maquina, y la resoluiesse en cenizas? *lapis abscissus est de monte, sine manibus, & percusit statuam in pedibus eius fictilibus*. Tan presto se fraguò essa desdicha? Si. Que nunca las desgracias vienẽ de espacio. Aora co tejemos esto con lo que le passò a Dauid: Sale a campaña con el Gigante, sin mas armas que vna honda, y cinco piedras que echò en el zurron pastoral. Era el Gigante tan superior en las fuerças, como arrogante en las palabras. Traìa vn pino por lança, vn muro de metal por escudo, el alfange auiendo agotado vna mina en su formacion la dejò acreditada de abundante. Y sin que tanto esfuerço, sin que armas tan ventajosas siruiessen mas que crecer gloria al cõtrario, al primer sacudir de la hõda le derriua en tierra, queda desuaratado el exercito Filisteo, y goza el pueblo ricos despojos, *lapis infixus est in fronte eius*. Ponese Drogon Ostiense a mirar este caso, y le parece tan apresurada esta dicha de Dauid, como la infelicidad de la estatua: *Iactus est lapis, & percusit Gigantem in fronte, abscissus est lapis, & percusit statuam in pedibus*. No gastò mas tiempo la dicha de Dauid en su triunfo, q̃ la desgracia de la estatua en su destruicion.

Drogon Ostiense, de sacra. Dom. Passio.

Y bien, de donde le vino a la felicidad de Dauid el ser tan apresurada? Ya lo dixo la Escritura: De dõde sacò la piedra? del zurron del pan, *misit illas in peram pastoralem*. Pues que importa que saliesse la piedra del zurron? Mucho (dize el Celense) q̃ del pan se le pegò la belocidad a la dicha, *lapis factus est nobis panis*. No peleò Dauid, solo con la piedra, sino con la piedra, y el pan; y del pan participò tanta actiuidad para el triunfo, como tuuo la otra piedra para el destroço, *lapis factus est nobis panis*. No sacò piedra, sino pan, y el pan le siruio de piedra; que este pan sabe apresurar vna dicha, al mismo passo que suele darse prisa vna desgracia: *lapis abscissus est, & percusit statuam in pedibus: iactus est lapis, & percusit Gigantem in fronte*; y esto fue, porq̃ aquella piedra fue pã, *lapis factus est nobis panis*. ¶ No puedo dexar en esta ocasion de dar mil parabienes a la nobleza de esta Ciudad, y en particular, a quien correspondiendo al zelo y deuocion de sus antepassados ha asistido a la fundaciõ deste Santuario, dandonos sin pensar vna dicha, que no pudo estoruar la emulacion, y esto en tan breues dias, que mas parecen dichas soñadas, que diligẽcias verdaderas. No estraño los triunfos en el aliento de este diuino Sacramento, en cuyo nombre, y a cuya exaltacion se ha fundado este Conuento, que està enseñado este Señor a apurar laureles, para aumentar coronas a esta Ciudad. La prisa admiro en tanta cõtradicion, pues apenas se oyò el nombre de Monjas Capuchinas, y q̃ venian de Zaragoça a fundar, quãdo las vio el pueblo entrar por sus puertas, y se hallò la nobleza obligada a su recibimiento. Quien pensara, que negocio tan graue se auia de efetuar tan presto? Pero fue traça de estas esposas de Iesu Christo, traer por amparo a este Señor Sacramentado, para abre-

Abbas celens, lib de panib.

uiar nueſtra dicha, que ſi Dauid quando eſtà en campaña vngido Rey de Iſrael, al primer golpe rinde ſus contrarios, y ſe corona de triunfos, porq el pã es ſus armas, *lapis factus eſt panis*; eſte pan de flores no podia dexar de ſeruir de armas a zelo tan catolico, a republica tan fiel, y a intereſes tan criſtianos; *lapis factus eſt nobis panis*. Vença pues eſte eſquadron de Ieſu Chriſto el batallon de tantas dificultades, rompa la contradicion de ſus enemigos, y eſto ſea al primer encuentro de la batalla, ſin dar lugar a ſuplicas, è informaciones, que es credito de eſte pan diuino, que ſuceda la dicha en tan poco tiempo, como ſuele la deſgracia, *caro mea verè eſt cibus*.

No ſolo ſe da en comida, ſino tambien ſe ofrece en beuida, *& ſanguis meus verè eſt potus*. O liberalidad de Dios ſagradamente impaciente por comunicarſe a los hombres en beneficios! Mirad ſeñores, ofrecer mucho, quãdo no ſe ha de aceptar, no es liberalidad, ſino treta; ofrecer con deſſeo de que no ſe admita, es ficcion; dar con animo de que ſe reciba, liberalidad es ſin duda. Pero puede padecer vn deſayre, ſin que lo pueda remediar lo generoſo, y es no admitirſe la fineza; pero en tal caſo lo primoroſo del dar, eſtà, en dar de ſuerte, que no pueda auer eſcuſas al recebir, para que no ſolo quede acreditada la liberalidad, ſino tambien lograda la fineza. Pues en eſte Sacramento de tal ſuerte quitò Dios las eſcuſas al recebir, que a todas luzes queda ſegura ſu liberalidad. De los imperfectos dixo ſan Pablo, que era meneſter darles el alimento en beuida, atendiendo que con la niñez no podrian abraçar alimento mas ſolido: *Tanquam paruulis in Chriſto lac dedi vobis, non eſcam*. Luego ſi Dios 1. Corin. 3.
ſolo ſe diera en pan, quedaran los pequeños excluydos; ſi ſe diera ſolo en beuida, quedaran los robuſtos

desconsolados, que remedio pues? quedese en comida, y juntamēte en beuida, que con esso se dirà.

§ 3.

Que logra Dios en este Sacramento el dar, porq̃ ha quitado las escusas al recebir.

FAtigado del camino aguarda Christo a vna Samaritana, libre en los ojos, sacudida en las palabras, y desembuelta en las acciones, en el poço de Sichē: y auiēdo ella negado vn jarro de agua, le ofrece Christo vna fuente entera: *Tu forsitam petijsses ab eo, & dedisset tibi aquam viuam.* Sā Chrisostomo repara, porq̃ a la Cananea se ofrece como pā, y a la Samaritana como agua? A la vna le dize: *Non est bonū sumere panem filiorum, & mittere canibus*: Y a la otra, *aquam viuam*; Auia ya la Cananea salido de los terminos de la culpa, y passadose a los reales de la virtud, *egressa à finibus illis*. Y como era mas su virtud le ofrece manjar; y a la Samaritana beuida. Bien; pero mas del caso, *& dedisset tibi aquam viuam*. Agua le ofreceis Señor, teniēdola ella tan a la mano? Si. Que si le ofreciera pan quizàs le desdeñara melindrosa; dādole agua se acude a su gusto, y a lo que ella viene a buscar, *venit haurire aquam*. Y dado caso, q̃ su mal gusto quiera buscar estoruos a la dadiua, no podrà alegar escusas a mi liberalidad: *Ex hac mensa* (dize Chrisostomo) *spiritualium fons emanat bonorum, modo supra fontem sedet Christus vniuersam alloquens Ecclesiam.* En este Altar, como en la fuente mas caudalosa de sus fauores està Christo ajustado al gusto de todos, que por lograr el fauorecer, quita primero todas las escusas al recebir. Que

Ioan.4.

S. Chrisost. in Ioan. homil. 45.

as menester Christiano, que no lo halles en este Santuario? Quieres agua para refrigerar los incendios que te abrasan? Pues beuida hallaràs en esta Iglesia tan contraria a esse fuego, que lo consume y acaba, *sanguis meus verè est potus*. Gusta lo antojadiço de tu apetito de regalos? Pues carne es este Sacramẽto, sazonada con la misma diuinidad, *caro mea verè est cibus*. Tienes necessidad qual otro Elias de pan, para cobrar aliento en el camino de la virtud? Pues aqui hallaràs pan, y no como quiera, si no pan de Angeles; no solo porque baxò del Cielo: *Hic est panis, qui de Cœlo descendit*; sino tambien por la veneracion, y assistencia, en que en esta Iglesia le estan tãtas Virgenes esposas señaladas del Cordero, Angeles en la contemplacion, en la vida, y candidez de espiritu. Ay diuino Señor Sacramentado, y como se halla en tí vn dulze encanto de las passiones, vn hechizo eficaz de las voluntades, vna suaue violencia de los coraçones sazonada al gusto de todos, para que nadie tenga escusa de recebir tus fauores.

Muere Christo en vn leño, quedando su sagrado cuerpo expuesto a la crueldad de vn soldado, q̃ prestandole descortesias al hierro de vna lança, abrio puerta en su costado. A embidia, que aun en vn rendido no has de saber mentir pundonores de honrada. Rompio (digo) barbaramẽte el pecho (mal dixe) desahogò las ansias del coraçon, que la herida no fue tormẽto, sino lisonja para que pudiesse respirar su amor. Salio alfin agua, y sangre: *Exiuit sanguis, & aqua*. Agustino dixo, que fue repetir el darse Sacramentado: *Sacramenta Ecclesiæ manarunt*. Bien: Pero porque en agua, y sangre? No aduiertes (dize Cyrilo Hierosolimitano, que al morir Christo, el Hebreo anhelaua su sangre, y la pide a vozes: *Sanguis eius super nos*. Y el

August.

Cyril. hierosolimit.

Gentil pide agua? Que Pilatos cō esta ceremonia justifica a su parecer la sentēcia, *lauit manus aqua.* Pues
Matthei 27. tiene Dios tanta gana de darse en este Sacramento, que porque el Hebreo no se irrite, ni se escuse el Gētil, derrama sangre, y agua; si solo saliera agua, conseguia su desseo Pilatos, que la auia pedido, pero el Hebreo tenia escusa, que anelò sangre: si solo manara sangre, no tuuiera quexa el Hebreo, pero escusarase el Gentil, que auia pedido agua. Pues buē remedio, acudase al gusto de todos: salga sangre, y agua del costado de Christo, que con esso tendran todos lo que pidē, y este Dios lo que dessea: *Iudicanti aqua,*
Cyril. lib 4. in Ioā. *clamantibus sanguis,* dixo Cyrilo, mane agua, y sangre, no solo para obrar nuestra salud, sino tambien, para desahogar sus ansias, que se congoxàra Dios, si quando mas dessea dar, tuuieran los hombres escusas de recebir. Pues quedese este Señor en pan, y quedese en caliz, para que ni el tibio se retire, pues es beuida, ni el perfecto se escuse, pues es comida: *Caro mea verè est cibus, & sanguis meus verè est potus.*

Passa adelante el Texto, y dize, no es este pan como el manà, que ocasionò tantos daños a los hombres: *Non sicut manducauerunt Patres vestri mãnà, & mortui sunt.* Pues en que està la diferencia deste pan à aquel? En que el manà causò astio, *nauseat anima nostra super cibo isto leuissimo,* de donde se originaua la
Num. 21 muerte; pero este Sacramento causa hambre, y assi da vida. Que gran indicio fieles para saber si has recebido dignamente a este Señor Sacramentado! Quedas cō astio, de suerte que se passen muchos dias sin tornarlo a recebir? Pues no esperes que te de mucha vida: Quedas con ansias auiendo comulgado, de tornar a comulgar; pues ten la vida por cierta.

§ 4

§ 4.

Que entonzes se comulga con fruto, quãdo se crian nueuas ansias de tornar a comulgar

ROBA misteriosamente Iacob la bendicion a su hermano, y su padre le asegura abundancia de pan, y vino, *abundantiam frumenti, vini, & olei.* Huye Gen. 27. los enojos de Esau, y cãsado del camino, sobornado de la noche, y persuadido del sueño, se echa adormir en lo descubierto de vna campaña, sin mas almohada que vn risco, sin mas colchones que el duro suelo, (cõ que poco se contenta la naturaleza, asi fuera el apetito) alli vè aquella milagrosa escala, y a Dios en los remates della, que apostando de finezas le guarda el sueño, y donde le prometio mas possessiones, que registra el Sol con sus luzes: despierta despaborido, y sus ansias todas son vn bocado de pan, *si Dominus dederit mihi panem.* Gen. 28. Parece que se està Iacob embargado del sueño, y no libres los sentidos, no le acaua de dar su padre troges tan abundantes de trigo, que bastan a embaraçar la mayor cudicia, *abundantiam frumenti*; pues como hambriento pide mas pan? *si Dominus dederit mihi panem.* O desconsia poco seguro de aquella dicha, ò no atiende a esta peticion. Vn bocado de pan pide, quando viue tan abundante de trigo? Bien que le satisfaga mas vn bocado del pan que da Dios, que toda la abundancia que ofrece el mundo; pero aquel pan, este mismo fue antes. Por esso dize Ruperto: El pan que le dio su padre le entrò tan en probecho, que todos sus desseos son de mas pan: *si*

Domi-

Ruperto de diuinis officijs. Dominus dederit mihi panem; *panem supersubstantialem desiderabat*. Verdad es (dize Iacob) que el cielo me franquea sus riquezas; pero mis desseos todos son de pan, que el tener aquella abundancia, no me causa hastios, sino desseos, *panem supersubstantialem desiderabat*. O pan de mi vida, si te recebiera de suerte que siempre anelara por ti!

Aparecensele a Abrahan tres Angeles a medio dia, *in ipso feruore diei*, cortès los venera, liberal los Gene. 18 conuida, obsequioso los sirue, va al ganado, trae la mas gruessa ternera, Sarra dispone el pā por que estè mas tierno, comen los Angeles, descansan, partēse a Sodoma, lugar poco distāte, llegan a puestas de Sol *venerunt vespere*, Lot que se auia criado en casa de su Gene. 19 tio, aun entre gente tan bruta no olbidò la policia, conuidalos cortesano, dispone la cena, y los Angeles bueluen a sentarse a la mesa, *fuit conuiuium*. Ay mas estraño comer de Angeles? parece les abria las ganas el ser acosta agena. Si llegaron a medio dia en casa de Abrahan, y despues se fue al ganado, se trajo la ternera, se dispuso en comida, se cocio el pan, muy tarde seria la comida. Pues si comen a las quatro de la tarde, como bueluen a sentarse a la mesa apuestas Glosa hìc de Sol? Es el caso, dize la Glossa, que aquel conuite que les hizo Abrahan, fue representacion deste Sacramento. Comieron los Angeles este Dios Sacramētado auiendose lauado los pies primero, y como le comieron tan puros, el mismo despertò hambre para tornarle a comer, *Sacramentis aluntur ministri Christi*. El comer de los Angeles, ya se vè que es misterioso, q̄ ni necessitā de comida, ni la han menester para viuir; pero para que se conozca los desseos que causa este Sacrmento en quien dignamēte le recibe; apenas han acabado de comerle, quando se sientan a

la

la mesa con hambre para tornarle a comer: *Sacramētis aluntur ministri Christi.* No se contentan (como si dixeramos) con auer comulgado, sino que anelá por tornar a comulgar; que si las riquezas encienden mas las llamas de la codicia, y mientras mas crece el oro, mas tambien se auiua la sed; el Sacramento en los coraçones puros causa vna hidropesia dichosa, y miētras beuen mas desta sangre, tiené mas ansias de boluer a beuer, que este pan no es como el manà q̃ causa astio, sino sustento de Angeles que enciende desseos: *Non sicut manducauerunt patres vestri mannà, & mortui sunt.*

Que mas? Otra calidad tenia el manà bié contraria a este Sacramento, que se acomodaua al gusto de quien lo comia, *ad quodcumque volebāt conuertebatur.* Pero quié come este pan se ha de acomodar al gusto de Dios *in me manet*, porque el que pretēde que Dios se ajuste a su desseo, aun le trata como manà. Solo comulga bien quien llega tan sin voluntad propria,

§ 5.

Que sepa a lo que Dios gustare, no Dios a lo que el quisiere.

NAce Christo en Belen (como dize Hieronimo) como pan, (que esso quiere dezir Belen) *domus panis interpretatur*, y ni lo retirado de aquella gruta pudo escurecer la luz. Vienen los Reyes del Oriēte llamados de vna Estrella, *vidimus stellam eius.* Y aduirtio el Texto, que la Estrella solo siruio hasta llegar al Portal, *vsque dum veniens staret supra vbi erat puer.* Pues porque no al boluer, sino al venir? Cāsose Matth. 2

C de

de alumbrar el astro? o aficionado al tesoro del pese bre despreciò seruir a Principes de la tierra? No (dize Chrisologo) sino que al venir se ajustaua tanto la Estrella al gusto de los Magos, que quando caminauan los seguia, y se detenia quando parauan: *Ambulante Mago, ambulat stella; dormiente Mago, excubat stella.* No parece tenia la Estrella mas voluntad, ni mas gusto, que el de los Reyes. Bien, pero que importa esse auerse acomodado al venir para no boluer? No aduiertes que ha nacido Dios en Belen, que le han adorado pan? pues ya no es bien que el Cielo se acomode a lo que ellos quieren, sino ellos a lo que el Cielo dessea: *Per aliam viam reuersi sunt.* No dispone ya las jornadas su antojo, ni las traça su gusto, sino que se ajustan a lo que ordena el Cielo. *Pro affectu isti interrogabāt* (añade Chrisostomo *quid diuina iuberet voluntas: dicit autèm per aliam viam reuersi sunt in regionem suam.* Antes de ver a Christo en simbolo de Sacramēto, pudo la Estrella ādar al passo del Mago, pero en auiendo tratado con Dios en pan, ya no ay mouerse sino es al gusto de Dios, *interrogant quid diuina iuberet voluntas.* Hasta la casa del pan llegarà la Estrella, que se ajusta al gusto del Mago, pero entrādo en esta casa, ya el Mago no tiene otro gusto, q̄ el de Dios. O madres y señoras mias, y q̄ dello nos enseña esta estrella. Preciarse de Mōjas Capuchinas, con nombre y titulo deste Señor Sacramentado, y en medio desto dessear comodidades de vida, hōras, riquezas, y otras cosas que el afecto, ò la necessidad anela, es querer que Dios ande a mi gusto, y esso serà auer fundado vna casa de manà; pero viuir tan resignadas en este Señor, que no pretēdan mas que su gusto, ni quieran mas consuelos que sin sabores, vida que muerte, riquezas que calamidades, es tratarle

Chrisolo. ser. 156.

Chrisost.

como

como Sacramento, y en tal caso se podran gloriar deste titulo.

Mal informado Dauid dio vna sentencia contra Miphiboset, y quando llegò a estar en su mesa, dize no puede dexar de abraçar cō gusto el decreto: *Tu posuisti me seruum tuum inter conuiuas mensæ tuæ, quid ergò habeo iustæ querelæ?* Estraña razon. Yo como a tu mesa, no puedo reclamar contra esta sentēcia. Antes fiado en esse fauor auia de reclamar, no ha infamado vn criado suyo sin culpa? No le ha despojado con relaciō siniestra? No faltò a la obligaciō de criado por verse con los honores de rico? Si. Pues inste Miphiboset, para que se le restituya honor, y haziēda. Esso no, que me siento a la mesa de Dauid, y es quien dio (aunque mal informado) la sentencia, y reclamar en esta ocasion, fuera obligar al Principe a que hiziesse lo que yo quiero, quando yo deuo querer lo que el haze. Sino comiera su pan, pudiera quexarme quādo no me restituyera mis bienes; però comiēdo con el, solo tengo por mio su gusto: y assi de lo que Dauid hizo, no es possible tener quexa. *Concludit* (dize el P. Gaspar Sanchez) *sibi nefas esse quæri de Regis decreto, cum assiduum esse voluerit regiæ mensæ.* Comer a la mesa del Rey, y no viuir resignado en su gusto, fuera agrauiar su pan; ajustarme con su voluntad, esso es cumplir con mi obligacion. Pues esto es lo q̄ dize Christo: *Sicut misit me viuens Pater, & ego viuo propter Patrem, & qui manducat me, & ipse viuet propter me*, como yo viuo por mi Padre, el que me come viuira por mi. El Padre, y el Hijo son dos personas, pero entre las dos no ay mas que vna voluntad, no es diuersa la voluntad del Hijo de la del Padre, ni la del Padre de la del Hijo, sino vna misma, de suerte que siēdo dos las personas, el querer es vno. Pues el que me come ha

2. Regum 19.

Gasp. Sā. in 2. Reg 19. vers. 28.

Ioann. 6.

ha de participar esta calidad, que siendo el y yo dos personas, ha de ser el querer tan vno en lo conforme, que ni aya distincion, ni se admita diferencia, *& qui manducat me, & ipse viuet propter me.*

Mas. Quedarà en mi, como yo quedo en mi Padre, tan semejante que se equiuoque la vista; y assi como el que vè al Hijo, ve al Padre, *qui videt me videt & Patrem meum*, assi quiẽ vè al que comulga, me vè a mi de tal suerte,

§ 6.

Que entre Dios, y el que comulga no pueda la curiosidad, ni aun en lo aparente, aduertir diferencia.

DOS sueños vè Ioseph, y entrambos los refiere a sus hermanos. Yo soñaua (les dize) que logrando en el Agosto los trabajos del Diziembre, segauamos doradas mieses, y que a mi manada le haziã agasajo las vuestras, *vestrosq; manipulos adorare manipulum meum.* Otra vez les cuenta, que las Estrellas le adoran, *Stellas vndecim adorare me super terram.* Si vna y otra vez se significa Ioseph a quien los hermanos adoran, porq̃ en vna tan semejantes, que si el es manada de fertil trigo, ellos tambien; y en la otra tan diuersos, que el es hombre, y estrellas ellos? Por esso mismo (dize el Celense) porque en la vna ocasion se les ofrece pã, y en la otra no: en la ocasion y tiempo se ofrece pan, estan los hermanos tan transformados en el, que si el es trigo, ellos tambien lo son, el macolla, y los hermanos tambien; que si la curiosidad

Gene. 37.

Celense, lib. de panib. viuẽ.

dad los distingue en numero, no puede diferẽciar las qualidades. Pero en el segundo sueño donde no se les ofrece pan, son tan diferentes en numero, y qualidades, que el es hombre, y ellos estrellas: *significabat manipulorum somnium, frumenti causa, in Ægipto adorationem*, significaua (dize el Celẽse) que los auia de sentar en Egipto a su mesa, y alli son tã semejãtes que son vna misma cosa con el. Quien comulga, y no se transforma en Dios, no comulga como deue, que a valentias deste pan ha de quedar todo en Dios.

Sube Elias a los campos Eliseos en aquel globo de fuego ademan lucido de carroça, con prontitudes de rayo, y en medio de aquella ardiente llama, en medio de aquel piadoso incẽdio, le llama su dicipulo, y con amorosas ansias le da titulo de guia, y carroça de Israel: *Currus Israel, & auriga eius*, y estos mis- 4. *Reg*. 2.
mos titulos veo que se le dan, quando muere a Eliseo. Hallase a su muerte el Rey Ioas, y herido de vn vehemente dolor de verle morir, desahoga en elogios su congoxa: *Pater mi, pater mi currus Israel, & auriga eius*, padre mio le dize, que eres la guia, y carroça de Israel, como nos dexas? Parece que el sentimiento le ha estoruado al Rey la aduertẽcia; no es Eliseo la guia de Israel, sino Elias, pues como le dà renombres agenos? Verdad es (dize Drogon Ostiense) que Elias es la guia de Israel; pero tambien lo es Eliseo, que le dexò la capa al partirse, que fue vna sombra deste Sacramento, pues si la capa cubre el cuerpo, aquellos accidentes son capa a la diuinidad: *Mansit in Eliseo palliũ tuum in memoriam tui, pallium tuum est caro tua*. Quando Elias pisa estrellas le dexa a su dicipulo la capa simbolo del Sacramento del Altar, y con ella es tan vno, que si Elias es guia del pueblo, Eliseo lo es tambien; no ay diuersidad en las propiedades, aun

4. *Regum* 13.

Drogo. de Sacram. Dom. Passionis.

que la aya en las personas. Dos son Elias, y Eliseo; pero tan vnos, que de Elias se dize lo que de Eliseo, y de Eliseo lo que de Elias. Recibio vn simbolo de este Sacramento, y con el quedò tan semejante(mal dixe) tan vno, que ni se encuētra distincion,ni se percibe diferencia, *in me manet*,*&* *ego in illo*.

La palabra *manet* dize assiento, perseuerancia, duracion. Quiē me comiere pues(dize Christo) viuira en mi de assiento, y yo en el, tan vnidos que sea esta carne vn laço tan estrecho,que el mismo Dios quede sin libertad para apartarse del hombre. Que fino sois en amar Sacramētado Señor! no llega la voluntad a querer tan satisfecha, que se obligue a no poderse entibiar,ni se dexa gozar lo firme sin temores de facil. El mas esclauo de passiones amorosas se queda cō libertad para aborrecer : entre los desmayos de rendirse vna dama, tiene fuerças para retirarse ; solo vos Señor en este Sacramento reconociendo, que no se adelanta en querer el que se puede mudar, y que no es del todo amante el que tiene algo de libre, dādo entre blancos, y rojos accidētes el tesoro de vuestras venas hazeys empeño forçoso de amarnos tan tiernamente, que en alguna manera quedays sin libertad para dexarnos; porque haziendo al hombre digno deposito de vuestra sangre digo yo,

§ 7.

Que ni podreys dexar de amarle, ni tēdreys alientos para aborrecerle.

HAllose Christo Señor nuestro en los vltimos lāces de su vida, temeroso mas que nūca,resuelto menos que siempre,cobardias descubrio de su amor, ti bie-

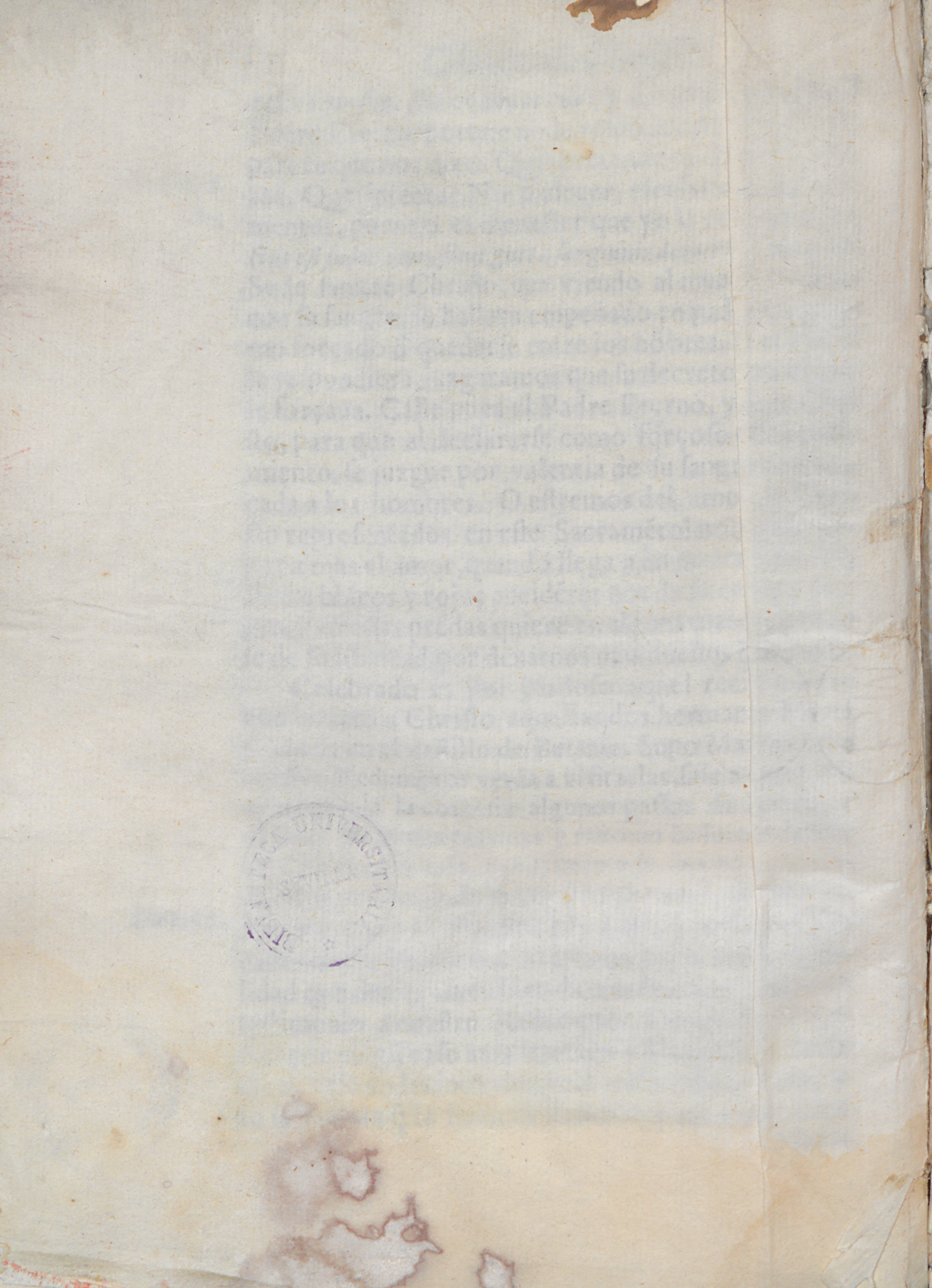
tibieças manifestó de su afecto. Bien puedo yo dezirlo, pues el mismo aun no quiso callarlo. Oygamos a san Mateo: *Pater mi si possibile est transeat à me calix iste.* Si es posible ò Padre mio (que tierno) escusarme quiero (que cobarde) de padecer tormentos (que tibio) porque los considero tales, que solo en imaginarlos peligra mi valor, y desfallece mi osadia; pero en medio desto templò las ansias, suspendio los ruegos, y recobrandose a nueuos feruores boluio adezirle: conocida està ya Señor vuestra voluntad, vēgā los dolores, vengan pues no es posible ya dexar de amar al hombre, y amandole quedarme en su compañia, *si non potest hic calix transire, fiat voluntas tua.* O valgame tu mi Dios! Quien tan aprisa ha mudado vuestros afectos? Os ha respōdido el Cielo? No. Como pues, si escusays el padecer, *si possibile est*, os days luego por empeñado en morir, y quedaros entre nosotros, *si non potest hic calix transire fiat voluntas tua.* Hallauase el hijo đ Dios a la vista de sus penas, entre cobarde y temeroso por lo q̄ tenia de humano, quiso retirarse el amor, intentò refriarse la fineza buscando aliuios en pensar, si era posible escusarse de padecer; pero en medio de estas ansias la calentura ardiente de sus congojas le dexò con vn sudor de sangre tan copioso que fertilizo la tierra: *factus est sudor eius, sicut guttæ sanguinis decurrentis in terram.* Y en viēdo Christo la tierra bañada de su sangre, como desauciado boluio a dezir a su Padre, *fiat voluntas tua.* No es menester Señor que me respondays, que ya mi sangre se comunica, ya el tesoro de mis venas le participa el hombre, y con los colores que le da mi sangre, queda tan hermoso que me cautiua el afecto, y me roba la voluntad de suerte, que lo firme me parece forçoso, y el escusarme imposible, *si non potest hic*

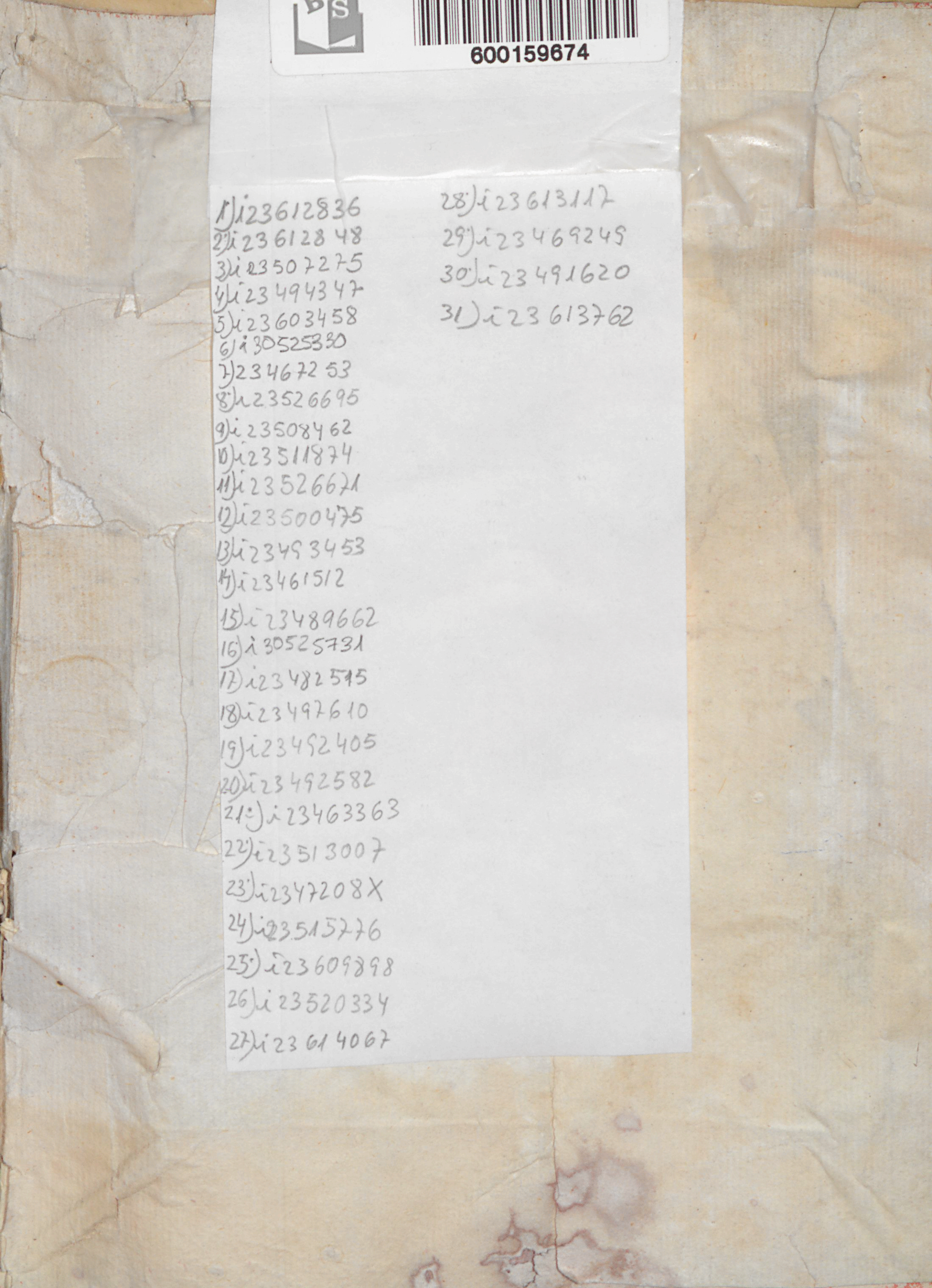
Matthei 26.

Lucæ 22.

calix transire, fiat voluntas tua. Y si le preguntamos al Padre Eterno, porque no le respóde en esta ocasion, parece que nos dize: Que pretende mi Hijo? Libertad. Que intenta? No padecer, escusarse a los tormentos, pues no es menester que yo le responda, *factus est sudor eius, sicut guttæ sanguinis decurrẽtis in terrã.* Sude sangre Christo, que viendo al mundo bañado con su sangre, se hallara empeñado en padecer, y como forçado đ quedarse entre los hóbres. Si el Padre le respondiera, juzgaramos que su decreto era el que le forçaua. Calle pues el Padre Eterno, y sude Christo, para que al declararse como forçoso esse rendimiento, se juzgue por valentia de su sangre comunicada a los hombres. O estremos del amor de Christo representados en este Sacramẽto! no puede llegar a mas el amor, quando llega a no poderse mudar: Entre blácos y rojos accidẽtes nos da su carne y sangre, y cõ essas prẽdas quiere en alguna manera priuarse de su libertad, por dexarnos mas dueños đ su amor.

Celebrado es por piadoso aquel recibimiento que hizierõ a Christo aquellas dos hermanas Marta y Maria en el castillo de Betania. Supo Marta como nuestro Redemptor venia a visitarlas, sale a recebirle apartandola la cortesia algunos passos de la casa, y despues de largas platicas y razones boluiose delãte de Christo a la casa, y auisando a su hermana Maria de su buena dicha, le dize, *Magister adest, & vocat te.* Joan. 11. Hermana mia el Maestro està a qui, y te llama? Verdaderamẽte parece que Marta no habla con la legalidad que deuia; antes bien da muestras que leuãta vn testimonio a nuestro Redemptor, porque su Magestad por ningũ caso auia llamado a Maria, sino lease el capitulo vndezimo donde se trata esta historia, y no se hallara q̃ la huuiesse llamado; pues como dize Marta


BIBLIOTECA UNIVERSITARIA
SEVILLA



600159674
1) i23612836
2) i23612848
3) i23507275
4) i23494347
5) i23603458
6) i30525330
7) 23467253
8) i23526695
9) i23508462
10) i23511874
11) i23526671
12) i23500475
13) i23493453
14) i23461512
15) i23489662
16) i30525731
17) i23482515
18) i23497610
19) i23492405
20) i23492582
21) i23463363
22) i23513007
23) i2347208X
24) i23515776
25) i23609898
26) i23520334
27) i23614067
28) i23613117
29) i23469249
30) i23491620
31) i23613762